

PRINSIP AL-‘ADĀLAH DAN AL-MUSĀWAH SEBAGAI TERAS FIQH KEMAJMUKAN: ANALISIS KONSEP DAN APLIKASINYA DALAM MASYARAKAT MAJMUK

THE PRINCIPLES OF AL-‘ADĀLAH (JUSTICE) AND AL-MUSĀWAH (EQUALITY) AS THE CORE OF FIQH OF PLURALISM: AN ANALYSIS OF THE CONCEPT AND ITS APPLICATION IN A PLURAL SOCIETY

Ahmad Amirul Bin Zulkifli ^{1*}
Wan Mohd Yusof Bin Wan Chik ²,
Abd Wahab Bin Md Ali ³
Mohd Marbawi Bin Taha ⁴
Abdul Rahman Bin Ahmad Tirmizi ⁵

¹ Akademi Pengajian Islam Kontemporari (ACIS), University Teknologi Mara, (UiTM) Malaysia.
(E-mail: amirulabdsalam@gmail.com)

² Institut Penyelidikan Produk & Ketamadunan Melayu Islam (INSPIRE) Universiti Sultan Zainal Abidin.
Terengganu Malaysia (E-mail: mohdyusof@unisza.edu.my)

³ Akademi Pengajian Islam Kontemporari (ACIS), University Teknologi Mara, (UiTM) Malaysia
(E-mail: abdulwahab@uitm.edu.my)

⁴ Akademi Pengajian Islam Kontemporari (ACIS), University Teknologi Mara, (UiTM) Malaysia
(E-mail: mohdmarbawi620@uitm.edu.my)

⁵ Akademi Pengajian Islam Kontemporari (ACIS), University Teknologi Mara, (UiTM) Malaysia
(E-mail: mandogol10@gmail.com)

*Corresponding author: abdulwahab@uitm.edu.my

Article history

Received date : 19-6-2025

Revised date : 20-6-2025

Accepted date : 25-7-2025

Published date : 15-8-2025

To cite this document:

Zulkifli, A. A., Wan Chik, W. M. Y., Md Ali, A. W., Taha, M. M., & Ahmad Tirmizi, A. R. (2025). Prinsip al-‘adālah dan al-musāwah sebagai teras fiqh kemajmukan: Analisis konsep dan aplikasinya dalam masyarakat majmuk. *Journal of Islamic, Social, Economics and Development (JISED)*, 10 (75), 1065 - 1077.

Abstrak: Metodologi nabawi dalam mendepani masyarakat majmuk ternyata berkesan dengan konsep yang dibawa oleh Rasulullah SAW. Segala instrumen yang dibentuk berasaskan kefahaman para fuqaha, mujtahid dan sarjana Islam boleh dijadikan asas yang bersifat umum dan dinamik. Justeru kajian ini akan mengupas berhubung dua asas utama dalam pembentukan Fiqh Kemajmukan iaitu prinsip al-adĀlah dan prinsip al-musĒwah. Kajian berhubung kedua-dua prinsip yang digariskan ini adalah selari dengan al-Quran, hadis serta perlu dilihat dalam kerangka sesuatu masyarakat majmuk. Kajian ini menggunakan pendekatan kualitatif. Data dikumpulkan melalui analisis dokumen terhadap sumber-sumber yang berkaitan dengan definisi dan prinsip asas Fiqh Kemajmukan. Data kualitatif ini seterusnya dianalisis menggunakan kaedah deskriptif, induktif dan deduktif. Hasilnya, kajian mendapati bahawa sebuah komuniti yang harmoni akan terwujud dengan mengetengahkan prinsip al-‘adĒlah dan al-musĒwah. Prinsip-prinsip ini memainkan peranan yang signifikan dalam menjamin

kesaksamaan hak, kebebasan, serta tanggungjawab individu dan masyarakat dalam kerangka sebuah negara Islam.

Kata Kunci: *Fiqh Kemajmukan, Keadilan, Kesamaan*

Abstract: The Prophetic methodology in dealing with a pluralistic society has proven to be effective through the conceptual framework brought by the Prophet Muhammad (peace be upon him). All the instruments established, based on the understanding of jurists, mujtahids, and Islamic scholars, can serve as a general and dynamic foundation. Therefore, this study will explore two main foundations in the development of Jurisprudence of Kemajmukan, namely the principles of *al-'adālah* (justice) and *al-musāwāh* (equality). The study of these two outlined principles is in line with the Qur'an and Hadith and must be viewed within the framework of a pluralistic element's society. This study employs a qualitative approach. Data is collected through document analysis of sources related to the definitions and core principles of Jurisprudence of Pluralism. The qualitative data is then analysed using descriptive, inductive, and deductive methods. As a result, the study finds that indicate that the establishment of a harmonious community can be achieved through the application of the principles of *al-'adālah* (justice) and *al-musāwāh* (equality). These principles are essential in ensuring the equitable distribution of rights, freedoms, and responsibilities among individuals and society within the framework of an Islamic state.

Keywords: *Jurisprudence of Pluralism, Justice, Equality*

Pengenalan

Penerapan manhaj nabawi dalam sesebuah masyarakat majmuk ternyata berkesan dengan konsep yang dibawa oleh Rasulullah SAW. Bermula dengan keadaan sebagai kelompok kecil di Makkah yang ditekan, kemudian berubah menjadi kelompok kecil yang dihormati di Habsyah dan akhirnya mengetuai *al-siyÉdah* (ketuanan) di Madinah. Untuk itu, kefahaman secara berstruktur melalui apa yang dibawa oleh Rasulullah SAW perlu dibentuk berdasarkan instrumen yang difahami oleh para fuqaha, mujtahid dan sarjana Islam sebagai asas yang bersifat umum dan dinamik. Secara ringkasnya, terdapat enam asas utama dalam pembentukan Fiqh Kemajmukan iaitu prinsip *al-'itiqad* (akidah), prinsip *al-insaniyyah* (kemanusiaan), prinsip *al-adÉlah* (keadilan), prinsip *al-musÉwah* (persamaan), prinsip *al-salÉmah wa al-amnah* (keselamatan dan keamanan) dan prinsip *al-amr bi al-Makruf wa Nahyu 'an al-Munkar* (amar makruf dan nahi munkar) (Ahmad Amirul 2022). Prinsip-prinsip ini amat penting dalam sesebuah entiti kemajmukan sebagai tunjang untuk mengekalkan keharmonian di sesuatu tempat (al-Syaiqi, 1997). Namun, dalam penulisan ini hanya dibincangkan dua daripada enam prinsip tersebut iaitu prinsip *al-adÉlah* dan prinsip *al-musÉwah*. Gagasan kepada pembentukan Fiqh Kemajmukan adalah selari dengan hadis Nabi SAW:

وَلِكُلِّ شَيْءٍ عِمَادٌ , وَعِمَادُ هَذَا الدِّينِ الْفِقْهُ

Yang bermaksud: *Setiap sesuatu dibangunkan atas tiang, dan tiang bagi agama ini adalah fiqh.*

(Al-Dar al-Qutni 3085).

Prinsip *al-adÉlah* dan prinsip *al-musÉwah* yang melingkari Fiqh Kemajmukan seterusnya akan dijadikan neraca penggunaanya dalam sesebuah masyarakat agar sesuatu dasar yang dibentuk itu didasari oleh likaran timbangan yang jelas (M. Hasbi al-Siddiqi 1993). Ini penting bagi mengelakkan ketidakseimbangan dalam memahami keadilan dan kesamaan yang sebenar. Sebenarnya, apa yang diketengahkan ini adalah berdasarkan kerangka konsep yang merupakan kesinambungan dari idea yang dicetuskan oleh al-Quran, hadis-hadis dan para ilmuwan Islam sebelumnya. Hal ini kerana, syariat Islam adalah *manhaj al-hayah* (sistem kehidupan) yang ditetapkan Allah SWT untuk mengatur kehidupan manusia.

Prinsip *al-‘Adalah* (Keadilan)

Prinsip *al-adÉlah* membahaskan tentang keadilan yang merupakan tunjang kepada sesuatu, sama ada kepada diri, keluarga, masyarakat dan negara. Dalam kepustakaan Islam, perkataan keadilan boleh disebut sebagai *‘adlun* dan *al-‘adalah*. Menurut Ibn al-Manzur kata *‘adlun* memberi pengertian kepada teguh dan lurus. Al-Fayyumi mentakrifkan keadilan sebagai tujuan atau niat kepada sesuatu (al-Fayyumi t.th). Al-Zuhaili (2010) menyatakan keadilan secara dasarnya adalah melaksanakan segala tuntutan hukum dan melaksanakannya sesuai dengan apa yang digariskan oleh syariat Allah SWT. Al-Jahiz (1989) pula memberi satu pentakrifan yang lebih terperinci iaitu meletakkan sesuatu sesuai pada tempat, masa, keadaan, dan kadarnya tanpa mengurangi atau melebihi. Pentakrifan inilah yang digunakan dalam Kamus Dewan iaitu menyebelahi pihak yang benar dan meletakkan sesuatu pada tempatnya dengan betul (Noresah, 2016).

Kata adil merupakan antonim kepada *al-zulm* iaitu kezaliman, tidak seimbang, berat sebelah, diskriminasi, penindasan dan juga pilih kasih (Ibn al-Manzur, 1993). Menurut Raja Ali Haji, zalim dari segi bahasa disebut kelam, iaitu kelam daripada membezakan antara yang hak dan batil atau lebih khusus lagi adalah melakukan atas seseorang bukan yang sebenarnya (Khalif Muammar, 2016). Dalam menjelaskan lagi pendefinisian ini, pengertian adil menurut kaca mata al-Quran dan hadis agak berbeza berdasarkan kata dan tempat yang digunakan. Sebagai contoh perkataan *al-‘adl* diertikan sebagai *al-fida* (al-JalÉlain, t.th) atau *al-fidyah* (tebusan). Hal ini berdasarkan firman Allah:

وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفْعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُصْرَوْنَ

Yang bermaksud: *Dan peliharalah diri kamu dari (azab sengsara) hari (akhirat), yang padanya seseorang tidak dapat melepaskan orang lain (yang berdosa) sedikit pun (dari balasan azab), dan tidak diterima syafaat daripadanya, dan tidak pula diambil daripadanya sebarang tebusan; dan mereka (yang bersalah itu) tidak akan diberi sebarang pertolongan.*

(Al-Baqarah 48)

Sabda Nabi SAW:

ومن تولى قوما بغير إذن مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه صرف ولا عدل

Yang bermaksud: *Barang siapa yang mengambil perwalian suatu kaum tanpa izin walinya maka orang itu akan mendapat laknat dari Allah, para malaikat dan seluruh manusia dan tidak akan diterima darinya sebarang bentuk sarf dan ‘adl).*

(Al-Bukhari 1771)

Menurut Ibn al-Athir (2009), perkataan *sarf* berdasarkan hadis di atas bermaksud taubat manakala perkataan '*adl*' bermaksud *al-fidyah* (tebusan). Perkataan *al-'adl* sebagai *al-haq* (kebenaran). Al-Jalalain (t.th) menyatakan hal ini adalah berdasarkan firman Allah SWT:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدَيْنٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُب بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ

Yang bermaksud: *Wahai orang-orang yang beriman! Apabila kamu menjalankan sesuatu urusan dengan hutang piutang yang diberi tempoh hingga ke suatu masa yang tertentu maka hendaklah kamu menulis (hutang dan masa bayarannya) itu dan hendaklah seorang penulis di antara kamu menulisnya dengan adil (benar).*

(Al-Baqarah 282)

Perkataan *al-'adl* sebagai *al-mithl* (sama atau seimbang). Menurut al-Jalalain (t.th), ini berdasarkan firman Allah SWT:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيِّدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بُلُغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّرَ طَعَامًا مُّسْكِينٍ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكُمْ صِيَامًا لِّيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ

Yang bermaksud: *Wahai orang-orang yang beriman! Janganlah kamu membunuh binatang-binatang buruan ketika kamu sedang berihram. Dan sesiapa di antara kamu yang membunuhnya dengan sengaja, maka dendanya (menggantinya) dengan binatang ternak yang sama dengan binatang buruan yang dibunuh itu, yang ditetapkan hukumnya oleh dua orang yang adil di antara kamu, sebagai hadiah yang disampaikan ke Kaabah (untuk disembelih dan dibahagikan kepada fakir miskin di Tanah Suci), atau bayaran kaffarah, iaitu memberi makan orang-orang miskin, atau berpuasa sama seperti bilangan cupak yang diberikan kepada orang miskin; supaya dapat ia merasai kesan yang buruk dari perbuatannya.*

(Al-Maidah 9)

Sabda Nabi SAW:

والذي نفسي بيده إنها لتعدل ثلث القرآن

Yang bermaksud: *Demi diriku di dalam kekuasaannya sesungguhnya pahala bacaannya menyamai satu pertiga al-Quran.*

(Al-Bukhari 4726)

Perkataan *al-'adl* sebagai *al-musawah* (menyamakan). Hal ini menurut al-Jalalain (t.th) adalah berdasarkan firman Allah SWT:

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ

Yang bermaksud: *Segala puji tertentu bagi Allah yang menciptakan langit dan bumi, dan menjadikan gelap dan terang; dalam pada itu, orang-orang kafir menyamakan (sesuatu yang lain) dengan Tuhan mereka.*

(Al-An'Em 1)

Menerusi pelbagai cantuman yang telah dibincangkan, dapatlah dirumuskan bahawa pentakrifan adil merupakan sesuatu yang sangat subjektif. Oleh itu, perkataan adil tidak boleh diterjemahkan menerusi literal ayat al-Quran dan hadis semata-mata, namun ia perlu kepada pengetahuan tentang tafsir dan *asbab al-nuzul*. Ringkasnya, pentakrifan adil yang dibawa oleh

al-Jahiz (1989) merangkumi perbantuan di atas iaitu meletakkan sesuatu sesuai pada tempat, masa, keadaan, dan kadarnya tanpa mengurangi atau melebihi.

Dalam kehidupan masyarakat, isu keadilan amat dititikberatkan terutamanya jika melibatkan satu komuniti yang bersifat majmuk. Dalam menangani permasalahan yang mungkin menyebabkan salah satu pihak teraniaya, maka prinsip *al-adÉlah* ini dianggap sebagai paksi yang penting dalam pembentukan Fiqh Kemajmukan. Prinsip ini berperanan membuktikan bahawa Islam sangat adil dan sesuai diamalkan merentasi tempat, masa dan segenap lapisan masyarakat (Al-Zuhaili^b t.th). Hal ini kerana, secara literalnya ajaran Islam sendiri sebagai satu lambang kepada sebuah keadilan berdasarkan firman Allah SWT:

وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

Yang bermaksud: *Dan telah sempurnalah Kalimah Tuhanmu (al-Quran, meliputi hukum-hukum dan janji-janjiNya) dengan benar dan adil, tiada sesiapa yang dapat mengubah sesuatu pun dari Kalimah-kalimahNya; dan Dialah yang sentiasa Mendengar, lagi sentiasa Mengetahui.*

(Al-An'am 115)

Ayat ini merumuskan bahawa ajaran Islam meletakkan prinsip *al-adÉlah* dalam setiap perkara sehinggakan objektif kepada kebangkitan Nabi Muhammad SAW selaku nabi akhir zaman adalah demi melaksanakan prinsip *al-adÉlah* (al-Munjid 1998). Prinsip *al-adÉlah* diperintahkan untuk diamalkan dalam setiap dimensi kehidupan dengan mengutamakan kemaslahatan umum berbanding kemaslahatan peribadi. Firman Allah SWT:

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ

Yang bermaksud: *Demi sesungguhnya! Kami telah mengutus Rasul-rasul Kami dengan membawa bukti-bukti dan mukjizat yang jelas nyata, dan Kami telah menurunkan bersama-sama mereka Kitab Suci dan keterangan yang menjadi neraca keadilan, supaya manusia dapat menjalankan.*

(Al-Hadid 25)

Allah SWT telah mengutus para rasulnya dengan membawa kitab-kitab suci sebagai panduan dalam menentukan neraca keadilan. Neraca ini berobjektif kepada menegakkan keadilan pada hak-hak Allah SWT dan makhluknya, tidak mengamalkan dasar berkepentingan, pilih kasih dan penyelewengan atas nama agama seperti yang telah diterangkan dalam surah *al-Nahl* ayat 90 dan surah *al-ArÉf* ayat 29.

Terkadang al-Quran menggunakan kalimah sinonim *al-Adl* dengan *al-Qist*. Kedua-duanya mempunyai pengertian yang sama iaitu *al-Insaf* dan *al-Itidal* (al-Qurtubi 1964). Ayat di atas menegaskan keadilan sebagai satu prinsip dan amalan yang diwajibkan kepada setiap entiti penganutnya. Prinsip *al-adÉlah* ini tidak tertumpu kepada nilai kesamaan sahaja, namun merentasi perbezaan agama, keturunan, warna kulit, musuh dan sebagainya. Hal ini dijelaskan berdasarkan fasal 13:

وَالْمُؤْمِنِينَ الْمُتَّقِينَ عَلَى مَنْ بَغَى مِنْهُمْ أَوْ ابْتَغَى سَبْعَةَ ظُلْمَةٍ ثُمَّ أَوْعَدُوا أَوْ فُسَادَ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَإِنْ أَيْدِيهِمْ عَلَيْهِ جَمِيعًا
وَلَوْ كَانَ وَلَدٌ أَحَدُهُمْ

Fasal 13: sesungguhnya orang yang beriman dan bertakwa, maka tangan-tangan mereka ke atas sesiapa yang melampaui batas antara mereka atau menuntut sesuatu secara zalim, jahat, serta melakukan permusuhan atau kerosakan di kalangan orang-orang beriman. Kekuatan mereka bersatu dalam menentanginya, sekalipun ia anak dari salah seorang di antara mereka.

Adalah menjadi sesebuah kekeliruan apabila mempergunakan Piagam Madinah sebagai fakta untuk menyeru ke arah kesamarataan menyeluruh yang telah dipesongkan pemahamannya. *Al-adÉlah* menurut piagam ini sebenarnya adalah untuk menolak sebarang kezaliman, pengkhianatan dan perkara yang tidak baik dan wajib ditentang walaupun pelakunya dalam kalangan ahli keluarga sendiri ('Adlan 'Atiyyah 2011). Ini kerana, hakikat kemanusiaan yang cenderung mengikuti hawa nafsu atau sifat kecintaan dan kebencian yang memungkinkan manusia itu tidak berlaku adil dan mendahulukan kebatilan daripada kebenaran (Al-Qusyairi t.th). Kerana inilah, Islam mendepani suruhan kepada umatnya agar kepincangan dalam menentukan neraca keadilan dalam sesebuah entiti dapat dihindarkan. Firman Allah SWT:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلّٰهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ ءَلَّا تَعْدِلُوا ءَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ

Yang bermaksud: *Wahai orang-orang Yang beriman, hendaklah kamu semua sentiasa menjadi orang-orang Yang menegakkan keadilan kerana Allah, lagi menerangkan kebenaran; dan jangan sekali-kali kebencian kamu terhadap sesuatu kaum itu mendorong kamu kepada tidak melakukan keadilan. hendaklah kamu berlaku adil (kepada sesiapa jua) kerana sikap adil itu lebih hampir kepada takwa. Bertakwalah kepada Allah, Sesungguhnya Allah Maha mengetahui dengan mendalam akan apa yang kamu lakukan.*

(Al-Maidah 8)

Ayat ini menerangkan bahawa arahan ini sebenarnya dituju khas kepada golongan yang mempunyai kekuasaan dan memegang tampuk pemerintahan agar berlaku adil dalam segala sesuatu dan melarang keras sifat zalim dan khianat walaupun kepada musuh (al-Munjid 1998). Ini kerana, sifat benci kepada musuh boleh membawa kepada penganiayaan dan kezaliman terhadap mereka (al-Zamakhshari 1986). Oleh itu, ayat ini menjadi bukti bahawa kekufuran yang ada dalam diri seseorang itu tidak boleh menjadi sebab yang menghalang dari berlaku adil (al-Qurtubi 1964). Hal ini diperkukuhkan oleh kenyataan sabda Nabi SAW:

أَلَا مَنْ ظَلَمَ مُعَاهِدًا أَوْ انْتَقَصَهُ أَوْ كَلَّفَهُ فَوْقَ طَاقَتِهِ أَوْ أَخَذَ مِنْهُ شَيْئًا بِغَيْرِ طَيِّبٍ نَفْسٍ فَأَنَا حَاجِبُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

Yang bermaksud: *ketahuilah bahawa sesiapa yang menzalimi ahli mu'ahid atau menceroboh hak-hak mereka atau membebani mereka di luar kemampuan mereka atau mengambil sesuatu tanpa kerelaan hati mereka maka akulah musuhnya pada hari kiamat.*

(Abu Dawud 2009)

Berdasarkan hadis di atas, asas keadilan merujuk kepada musuh atau warga bukan Islam tidak hanya terhad ketika dalam keadaan aman, malah ia juga turut diamalkan ketika peperangan.

Sebagai rumusan, prinsip *al-'adÉlah* yang dibawa oleh Islam tidak didasari dengan hakikat kemanusiaan semata-mata namun dikawal oleh timbangan wahyu. Ini kerana, hakikat manusiawi yang cenderung mengikuti hawa nafsu atau faktor kepincangan kepada sifat adil seperti sifat kecintaan dan kebencian yang memungkinkan manusia itu tidak berlaku adil dan mendahulukan kebatilan daripada kebenaran. Formulasi keadilan telah menjadi suatu sejarah yang tidak boleh disangkal oleh mana-mana pihak bahawa manhaj nabawi yang dibawa oleh Rasulullah SAW yang dipandu oleh wahyu ketuhanan telah mengagaskan kepada keharmonian bermasyarakat. Hakikat ini telah memberikan kekuatan kepada Islam untuk menjamin perhubungan dua hala antara yang memimpin dan yang dipimpin sebagai asas keharmonian (Abd Karim Othman 1968). Oleh itu, sesebuah pemerintahan, masyarakat dan kekuasaan akan runtuh tanpa prinsip *al-'adÉlah* (al-Ba'li t.th).

Prinsip *Al-MusÉwah* (Kesamaan)

Prinsip yang kedua membahaskan tentang prinsip *al-musÉwah* iaitu kesamaan. Perkataan *al-musÉwah* merupakan *masdar* (kata terbitan) bagi kalimah *sawa-yusÉwi-musawatan*. Kalimah ini menurut Umar Ahmad Mokhtar (2008), boleh diterjemahkan sebagai seimbang antara sesuatu. Ia juga bererti setara dan sekufu, sama dalam ukuran panjang, berat dan timbangan (Al-Zubaydi t.th). Kamus Dewan pula mendefinisikannya dengan tidak ada beza, ikut serta, secocok, sesama dan sederap (Noresah Baharom 2016).

Kalimah *sawa* pernah digunakan sekali dalam petikan al-Quran dalam surah al-Kahfi ayat 96 yang membawa maksud separas. Menurut al-Zubaidi (t.th), perkataan *sawa* berdasarkan petikan al-Quran membawa maksud satu perbuatan yang menyamakan ketulan besi menjadi satu paras dari sudut ketinggian. Kalimah *sawa* boleh berubah maksudnya apabila diletakkan *tasydid* di atas huruf *waw* seperti *sawwai* yang membawa maksud sempurna seperti ayat 29 dalam surah al-Hijr (Al-Hijr 29).

Oleh itu, prinsip *al-musÉwah* berdasarkan konsep Fiqh Kemajmukan bermaksud bahawa setiap kaum, bangsa, puak, kabilah adalah sama sebagai rakyat dan entiti antara satu sama lain di dalam sebuah penempatan yang diiktiraf kebersamaanya sebagai tuan tanah (Ahmad Zaharuddin Sani Ahmad Sabri 2011). Pun begitu, terdapat perbezaan dari sudut keistimewaan dan polisi apabila mereka sebagai pendatang mahupun imigran yang menumpang. Konsep *al-musÉwah* dalam konsep ini diiktiraf dan diakui oleh Islam. Realiti kebersamaan dan unsur perbezaan sebenarnya sebagai *sunnatullah* yang wujud disetiap entiti komuniti. Ini telah dijelaskan oleh Allah SWT di dalam al-Quran:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاهُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ
إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ

Yang bermaksud: *Wahai umat manusia! Sesungguhnya kami telah menciptakan kamu dari lelaki dan perempuan, dan kami telah menjadikan kamu berbagai-bagai bangsa dan bersuku puak, supaya kamu berkenal-kenalan (dan beramah mesra antara satu dengan yang lain). Sesungguhnya semulia-mulia kamu di sisi Allah ialah orang yang lebih taqwanya di antara kamu, (bukan yang lebih keturunan atau bangsanya). Sesungguhnya Allah Maha Mengetahui, lagi Maha mendalam pengetahuannya (akan keadaan dan amalan kamu).*

(Al-Hujurat 13)

Ayat di atas menunjukkan bahawa setiap individu atau masyarakat adalah sama pada pandangan Islam. Tiada kelebihan dan ketinggian melainkan tunduk dan patuh kepada Allah SWT dan rasulnya (Ibn Kathir 1992). Perincian kepada konsep ini dijelaskan oleh Nabi SAW:

عن أبي نضرة، حدثني من سمع خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم في وسط أيام التشريق فقال: يا أيها الناس، ألا إن ربكم واحد، وإن أباكم واحد، ألا لا فضل لعربي على عجمي، ولا لعجمي على عربي، ولا أحمري على أسود، ولا أسود على أحمري، إلا بالتقوى أبلغت، قالوا: بلغ رسول الله

Yang bermaksud: *Daripada Abu al-Nadrah telah menceritakan kepada ku, (dia adalah antara orang yang mendengar khutbah Rasulullah SAW pada pertengahan hari tasyrik), sabda Baginda SAW: "Wahai sekalian manusia, ketahuilah bahawasanya Tuhanmu adalah Esa. Asal usulmu dari kejadian yang satu. Ketahuilah tiada kelebihan bangsa Arab ke atas bangsa selain Arab. Bangsa berkulit merah ke atas bangsa berkulit hitam. Kelebihan itu hanya kerana takwa seseorang itu semata-mata.*

(Riwayat Ahmad 2001)

Sayyid Qutub (1983) menyatakan penurunan ayat 13 surah al-Hujur'at dan perincian hadis di atas telah menghapuskan diskriminasi bangsa, sekali gus meletakkan dasar *al-mus'awah* di atas landasan kemanusiaan yang sebenar sebagai kelompok sejagat. Al-Mawdudi (1986) telah menjelaskan bahawa beberapa sarjana Barat telah menyatakan tiada agama atau cara hidup yang dapat mengatasi masalah kesamaan dan faham perkauman melainkan apa yang telah diteladani oleh Islam. Kerana inilah, Malcom X telah merumuskan satu kenyataan apabila dia melihat bagaimana keseluruhan manusia dari segenap ceruk dunia berhimpun menunaikan haji dengan pakaian yang sama tanpa ada unsur kemuliaan yang diserlahkan (Jawiyah Dakir 2008). Menurut al-Buti, prinsip *al-mus'awah* dibentuk melalui gambaran asal-usul kejadian fitrah kemanusiaan. Ini kerana menurut beliau, fitrah tidak akan bercanggah dengan apa yang dikehendaki oleh pencipta (al-Buti 1992).

Berdasarkan cerapan manhaj nabawi, prinsip *al-mus'awah* sememangnya telah mendepani masyarakat majmuk. Bagi mengukuhkan perbahasan ini, penulisan turut membawakan dua gambaran yang telah dimodelkan dalam masyarakat majmuk seperti *al-mus'awah* dari sudut undang-undang dan *al-mus'awah* dari sudut hak (kekuasaan dan kepimpinan).

***Al-Mus'awah* dari Sudut Undang-Undang**

Seseorang yang disabitkan kesalahan di hadapan undang-undang akan dipertanggungjawabkan di atas apa yang dilakukan sama ada di dunia ataupun akhirat. Tiada keistimewaan dan ketinggian kedudukan seseorang yang akan melepaskan dirinya dari pelaksanaan sesuatu hukum mahupun undang-undang. Hal ini telah ditegaskan oleh Nabi SAW:

عن عائشة، أن قرئها أهمهم شأن المرأة المخزومية التي سرقت، فقالوا: من يكلم فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقالوا: ومن يجترئ عليه إلا أسامة، حب رسول الله صلى الله عليه وسلم، فكلمه أسامة، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أنشف في حد من حدود الله؟ ثم قام فاختطب، فقال: أيها الناس، إنما أهلك الذين قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد، وإيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها

Yang bermaksud: Aisyah r.a. berkata: bangsa Quraisyh mengambil berat terhadap urusan wanita dari bangsa Makhzum yang telah mencuri (seorang wanita dari kabilah bangsawan), sehingga mereka berkata: Siapakah yang berani memohon maaf kepada Rasulullah SAW? Akhirnya mereka berkata: Tiada yang berani kecuali Usamah bin Zaid kekasih Rasulullah. Maka Usamah berbicara kepada Rasulullah SAW. untuk meminta maaf bagi wanita pencuri itu, tiba-tiba Nabi SAW bersabda kepada Usamah: Apakah engkau akan membela dalam suatu hukum Allah. Kemudian Nabi SAW. berdiri berkhutbah dan bersabda: Sesungguhnya yang membinasakan umat sebelum kamu itu adalah bahawasanya jika pencuri itu seorang bangsawan lalu dibiarkan, dan jika pencuri itu orang yang tiada kedudukan maka dikenakan hukum ke atas mereka, demi Allah andaikan Fatimah anak perempuan Muhammad SAW mencuri pasti aku memotong tangannya.

Berdasarkan hadis di atas, Rasulullah SAW secara jelas menggunakan nama anak perempuan baginda SAW iaitu Fatimah binti Muhammad untuk mendepani prinsip *al-musÉwah* dan *al-adalah*. Oleh itu, Islam tidak membezakan antara seseorang dengan yang lain walaupun seseorang itu pemerintah atau rakyat, kaya atau miskin, hamba atau tuan. Hal ini jelas berdasarkan kisah baju besi milik Sayidina Ali r.a. yang telah hilang di dalam peperangan *al-Siffin* yang dicuri oleh seorang Yahudi (Abd Allah Miqati 2010).

***Al-MusÉwah* dari Sudut Hak**

Prinsip *al-musÉwah* bukan fakta untuk menyamaratakan kekuasaan dan kepimpinan oleh semua orang dalam sesebuah negara majmuk. Hal ini kerana, Islam meletakkan syarat utama dalam sesebuah pemerintahan tertinggi (*ahli hal wa al-‘aqdi* dan *al-sultah al-tafwid*) mestilah beragama Islam (‘Atiyyah ‘Adlan 2011). Oleh itu timbangan yang pertama Adalah Islam. Apabila seseorang itu berada dalam satu ketetapan akidah yang sama, Islam tidak membezakan seseorang dengan yang lain dalam mengecap dan menikmati segala hak yang diperuntukkan. Islam telah menggariskan bahawa kesamaan hak kepada sesiapa sahaja tanpa memilih bulu atau sebarang kedudukan dan keistimewaan kepada individu dalam kalangan keluarga tertentu yang tidak boleh dikecapi oleh orang lain dengan syarat utama iaitu keahlian. Di sini dapat dilihat bahawa semua jawatan yang diperuntukkan adalah terbuka kepada semua individu tanpa ada sekatan keturunan atau kesukuan. Misalnya, Bilal bin Rabah daripada seorang hamba yang berkulit hitam dilantik menjadi Gabenor di Syam. Konsep ini pernah digagaskan oleh Nabi SAW berdasarkan riwayat Ahmad (2001) dan riwayat Abu Daud (2009).

Berdasarkan dua riwayat di atas, dapat disimpulkan bahawa gagasan kekuasaan dan kepimpinan yang dibawa oleh Rasulullah SAW tidak dilihat daripada kelebihan zahir semata-mata. Bahkan dilihat dalam gagasan *al-tadayun* (beragama) dan *al-tuqah* (ketakwaan). Pun begitu, rakyat bukan Islam diberi hak untuk melantik wakil-wakil mereka ataupun dilantik oleh pemerintah Islam dalam sesebuah negara Islam untuk satu jawatan di peringkat pelaksanaan (*wizarah al-tanfiz*). *Wazir al-tanfiz* berperanan melaksanakan segala arahan pemerintah atau khalifah. Mereka tidak memiliki sebarang kuasa pentadbiran yang boleh mentadbir berdasarkan ijtihad sendiri seperti *wazir al-tafwid* (al-Mawardi t.th). Selain itu, mereka turut berperanan sebagai ahli majlis mesyuarat atau perantara bagi menuntut hak-hak mereka dan menggubal perundangan yang berkaitan dengan agama dan kepercayaan mereka (al-Qardawi 2011). Gagasan konsep *al-musÉwah* berdasarkan ketetapan akidah yang sama adalah firman Allah SAW:

لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاتُوا وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَلَمَصِيرُ

Yang bermaksud: *Janganlah orang-orang yang beriman mengambil orang-orang kafir menjadi teman rapat dengan meninggalkan orang-orang yang beriman. Dan sesiapa yang melakukan (larangan) yang demikian maka tiadalah ia (mendapat perlindungan) dari Allah dalam sesuatu apapun, kecuali kamu hendak menjaga diri daripada sesuatu bahaya yang ditakuti dari pihak mereka (yang kafir itu). Dan Allah perintahkan supaya kamu beringat-ingat terhadap kekuasaan diriNya (menyeksa kamu). Dan kepada Allah jualah tempat kembali*

(Al-Imran 28)

Firman Allah SWT:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةَ مَنْ دُونَكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُؤًا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ

Yang bermaksud: *“Wahai orang-orang yang beriman! Janganlah kamu mengambil orang-orang yang bukan dari kalangan kamu menjadi "orang dalam" (yang dipercayai). Mereka tidak akan berhenti-henti berusaha mendatangkan bencana kepada kamu. Mereka sukakan apa yang menyusahkan kamu. Telahpun nyata (tanda) kebencian mereka pada pertuturan mulutnya, dan apa yang disembunyikan oleh hati mereka lebih besar lagi. Sesungguhnya telah kami jelaskan kepada kamu keterangan-keterangan itu jika kamu (mahu) memahaminya”*

(Óli-ImrÉn 118)

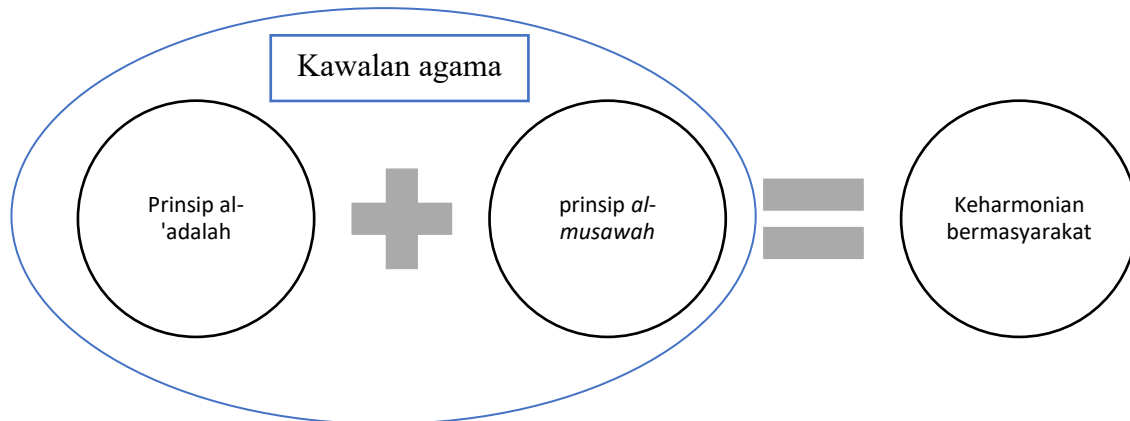
Berdasarkan ayat di atas, larangan melantik orang bukan Islam menurut perspektif fiqah hanya ditujukan kepada golongan yang menentang Islam secara nyata seperti kafir harbi atau zionis (Al-Husaini 1990) atau tidak nyata seperti golongan munafik (Al-Tabari 2001) dan al-Khawarij (Ibn Abi Hatim 1999). Ini bermaksud pengaplikasian kepada kaedah ini tidak berbentuk *al-thubut* tetapi lebih ke arah pensabitan syarat kepada larangan seperti yang ditafsirkan oleh Rasyid Rida seperti orang bukan Islam mempunyai niat untuk menghancurkan Islam, suka melihat umat Islam hancur dan menderita dan mempunyai perasaan benci dan hasad dengki yang mendalam terhadap umat Islam. Oleh itu, jika ciri-ciri tersebut tidak ada pada orang bukan Islam, mereka akan dikecualikan dari skop larangan tersebut. Tambahan beliau lagi, kedudukan *wazîr al-tanfîz* tidak boleh diertikan sebagai *biÉnah* seperti dalam ayat 118 surah Ali-ImrÉn. (Muhammad Rasyid bin ‘Ali Rida 1990).

Sebagai rumusan, konsep *al-musawah* berdasarkan hal ini amat berbeza dengan apa yang digagaskan dan difahami oleh barat atau diterjemahkan sebagai equality semata-mata. Konsep ini lebih daripada itu sebagai satu likaran polisi yang mengikat kebersamaan sesebuah entiti dan di samping menghormati persayaratannya yang dimeterai antara setiap individu kepada kepimpinan dan kepimpinan kepada individu.

Kesimpulan

Ringkasnya, prinsip *al-‘adÉlah* dan *al-musÉwah* bukanlah tertumpu kepada kesamarataan atau tujuan semata-mata seperti yang difahami sarjana Barat bahkan merupakan suatu hubungan atau pemberian hak kepada pemiliknya dengan cara yang terbaik seperti yang digariskan oleh

al-Quran dan hadis (Ibn Syibh, 1979). Kefahaman yang menyeluruh kepada kedua-dua konsep ini akan menatijahkan keharmonian seperti yang digambarkan rajah dibawah:



Rajah 1: Natijah kepada konsep Fiqh Kemajmukan

Menurut al-Mawardi (t.th) pelaksanaan prinsip *al-'adÉlah* dan prinsip *al-musÉwah* yang didasari dengan kawalan agama meletakkan pengaplikasian konsep ini ditempat yang betul. Hal ini merupakan asas penting dalam pembentukan masyarakat Islam yang harmoni dan berintegriti. Kawalan agama berperanan memastikan prinsip-prinsip ini dilaksanakan secara adil dan tidak menyimpang daripada kebenaran, sekali gus mencegah kezaliman serta penindasan. Oleh itu, kedua-dua prinsip ini bukan sahaja menjamin hak setiap individu secara saksama, malah menjadi teras dalam membentuk negara Islam yang menjunjung nilai keadilan, kebebasan dan tanggungjawab bersama dalam masyarakat majmuk.

Rujukan

- ‘Abd Karim Othman, (1968) *Al-Nidzam al-Siasi fi al-Islam*, Bairut: Dar Fikr.
- ‘Adlan, ‘Atiyyah ‘Adlan (2011), *Al-Nazariah al-‘Ammah li al-Nizam al-Hukm fi al-Islam*, Qaherah: Dar al-Kutub al-Misriyyah.
- ‘Umar, Ahmad Mukhtar ‘Umar, (2008). *Mu’jam al-Lughah al-Arabiah al-mua’sirah*, Qahirah: Dar ‘Alam al-Kutub.
- Abu Dawud, Sulaiman bin al-A’as bin Ishaq bin Basyir bin Syidad bin ‘Amr al-Azdi as-Sajistani, (2009), *Sunan Abi Dawud*, Bayrut: Dar al-Risalah al-‘Alimiyyah, no Hadis 3052 dan no hadis 4987.
- Ahmad Amirul bin Zulkifli, (2022) *Desertasi Sarjana: Konsep Fiqh Kemajmukan berdasarkan literasi Sirah al-Nabawiyyah*, Terengganu: Universiti Sultan Zainal Abidin, hlm 44.
- Ahmad Zaharuddin Sani Ahmad Sabri, (2011), *Konsep Kerakyatan Orang Bukan Islam Dalam Politik Islam Moden*, lihat dalam *Fiqh Masyarakat Bukan Islam*, Selangor: Imtiyaz Multimedia And Publications.
- Al-Ba’li, Muhammad bin Muhammad bin ‘Abd al-Karim bin Ridwan bin ‘Abd al-‘Aziz, (t.th) *Husn al-Suluk al-Hafiz Daulah al-Muluk*, Riyadh: Dar al-Watan.
- Al-Bukhari, Muhammad bin Isma’il Abu ‘Abd Allah al-Bukhari al-Ja’fi (1407h), *Jami’ al-Musnad al-Sahih al-Mukhtasor min Umur Rasul Allah Salla Allahu ‘Alaihi wa Sallam wa Sunanihi wa Ayyamihi*, kitab al-Hajj, no hadis 1771 dan no hadis 4726.
- Al-Buti, Sa’id Ramadhan, (1992) *Hurriyyah al-Insan fi Zilli ‘Ubudiyyatihi Lillahi*, Bayrut: Dar al-Fikr al-Mu’asir.
- Al-Daralqutni, Abu al-Hasan ‘Ali bin ‘Umar bin Ahmad bin Mahdi bin Mas’ud bin al-Nu’man bin Dinar al-Baghdadi (2004), *Sunan Al-Daralqutni, Kitab al-Buyu’*, Bayrut: Muasasah al-Risalah, no hadis 3085.
- Al-Fayumi, Ahmad bin Muhammad, (t.th) *al-Misbah al-Munir*, Bayrut: al-Maktabah al-‘Ilmiyyah, jil 2, hlm 396.
- Al-Harwi, Muhammad bin Ahmad bin al-Azhari, (t.th) *Al-Zahir fi Gharib al-faz al-Syafi’ie*, hlm 191, Bayrut: Dar al-Tola’I.
- Al-Husaini, Muhammad Rasyid bin ‘Ali Rida bin Muhammad Syams al-Din bin Muhammad Baha’ al-Din, (1990) *Tafsir al-Qur’an al-Hakim/ Tafsir al-Manar*, Qahirah: Al-Hai’ah al-Misriyyah al-‘Ammah li al-Kitab.
- Al-Jahiz ‘Umar bin Bahr, (1989) *Tahzib al-Akhlaq*, Tanta: Dar al-Sahabat li al-Turath.
- Al-Jalalain, Jalal al-Din Muhammad bin Ahmad al-Muhalliy & Jalal al- Din ‘Abd al-Rahman bin Abi Bakr al-Suyuti, (t.th) *Tafsir al-Jalalain*, Qahirah: Dar hadis..
- Al-Jurjani, Al-Syarif ‘Ali Bin Muhammad, (1983) *kitab al-Ta’rifat*, Bayrut: Dar Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Al-Mawardi, Abu al-Hassan ‘Ali bin Muhammad bin Muhammad bin Habib al-Basri (t.th), *Al-Ahkam al-Sultaniyyah*, Qahirah: Dar hadis.
- Al-Mawdudi, ‘Abu al-‘Ala, (1986) *Hak Asasi Manusia Dalam Islam*, terj: Ramlee Ismail, Shah Alam: Dewan Pustaka Fajar.
- Al-Munjid, Salahuddin, terj: Che Yusof Che Mamat, (1988). *Masyarakat Islam di bawah Naungan keadilan*, Kuala Lumpur: Dewan Pustaka Fajar.
- Al-Muslim, Muslim bin al-Hajjaj Abu Hassan al-Qushairi al-Nisaburi (t.th), *Sahih al Muslim*, Bairut : Dār al-Ihya’ al-Turath al-‘Arabiyy, no hadis 1688.
- Al-Qardhawi, Yusuf, Fiqh al-Dawlah, terj: Arsil Ibrahim, (2011) Kuala Lumpur: Blue T Publication SDN BHD.

- Al-Qurtubi, Abu 'Abd Allah Muhammad bin Ahmad bin Abi Bakr bin Farh al-Ansari al-Khazraji Syams al-Din (1964), *Al-Jami' li Ahkam al-Quran*, Qahirah: Dar al-Kutub al-Misriyyah.
- Al-Qusyairi, 'Abd al-Karim bin Hawazan bin 'Abd al-Malik, (t.th) *Lataif al-Isyarat*, Misr: Al-Haiah al-Misriah al-'Amah li al-Kitab.
- Al-Syauqi, Abu Khalil & Hani al-Mubarak (1997), *Al-Islam wa al-Tafahum wa al-Taa'yush baina al-Syu'ub*, Bairut: Dar al-Fikr al-Mu'asir.
- Al-Tabari, Muhammad bin Jarir bin Yazid bin Kathir bin Ghalib (2001), *Jami' al-Bayan fi al-Ta'wil al-Quran*, Dar al-Hijrah li al-Tiba'ah wa al-Nasyr wa al-Tawzi' wa al-'Ilan.
- Al-Zamakhsari, Abu al-Qasim Mahmud bin 'Amru bin Ahmad (1407h), *Al-Kasyaf 'an Haqaiq Ghawamidh al-Tanzil*, Bayrut: Dar al-Kitab al-'Arabi.
- Al-Zubaydi, Muhammad bin Muhammad bin 'Abd al-Razzaq al-Husaini, (t.th), *Taj al-'Arus min Jawahir al-Qamus*, Dar al-Hidayah.
- Al-Zuhailiy, Wahbah al-Zuhaili (t.th b), *Wasatiah al-Islam wa Simahatuhu*, Saudi: Wizarah Awqaf al-Saudiyyah.
- Al-Zuhailiy, Wahbah al-Zuhailiy, (2010), *Al-Mausu'ah al-Fiqh al-Islamiy wa al-Qadaya al-Mu'asirah*, Damsyiq: Dar al-Fikr al-Mu'asir.
- Ibn Abi Hatim, Abu Muhammad 'Abd al-Rahman bin Muhammad bin Idris bin al-Munzir, (1419h) *Tafsir al-Qur'an al-'Ozim li Ibn Abi Hatim*, Saudi: Maktabah Nizar al-Mustafa al-Baz.
- Ibn al-Athir, Majd al-Din abi al-Sa'adah al-Mubarak bin Muhammad al-Jazri (2009), *Al-Nihayah fi al-Gharib hadis wa al-Athar*, Ed 2, jil 5, Bayrut: Dar al-Fikr.
- Ibn al-Manzur, abu Fadl Jamal al-Din Muhammad, (1993), *Lisan al-Arab*, Bayrut: Dar al-Sadir.
- Ibn Kathir, abu al-Fida' Ismail al-Dimasyqi, (1992), *Tafsir al-Qur'an al-'Azim*, Bayrut: Dar al-Ma'rifah.
- Ibn Syibh, Umar ibn Shibh, (1976), *Tarikh al-Madinah li ibn Shibh*, Jeddah: al-Sayyid Habib Mahmud Ahmad.
- Imam Ahmad, Abu Abd Allah Ahmad bin Muhammad bin Hanbal al-Syaibani (2001), *Musnad al-Imam Ahmad, kitab ahadis Rijal min Ashab al-Nabi Salla Allah 'Alaihi wa Sallam, Bāb rajulun min Ashab al-Nabi Salla Allah 'Alaihi wa Sallam*, Bairut: Muasasah al-Risalah, no hadis 23489.
- Jawiah Dakir, (2008) *Dasar dan Kaedah Pembentukan Masyarakat Islam menurut Perspektif al-Sunah*, Selangor: International Law Book Services.
- Khalif Muammar A. Harris, (2016) *Ilmu Ketatanegaraan Melayu Raja Ali Haji: huraian terhadap Thamarat al-Muhimmah & Muqadimah fi Intizam Waza'if al-Malik*, Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.
- M. Hasbi al-Siddiqi, (1993), *Falsafah Hukum Islam*, Jakarta: Bulan Bintang.
- Noresah Bt Baharom, (2016) *Kamus Dewan Edisi Keempat*, Kuala Lumpur: Dewan Bahasa Dan Pustaka.
- Sayyid Qutb, Ibrahim Hussayn al-Syazili, (1993) *Nahwa Mujtama al-Islami*, Qaherah: Dar al-Syuruq.